

Крещение Моравии, Сербии и Хорватии: сравнительно-сопоставительный анализ

Статья посвящена анализу процесса христианизации славянских племён на территории Моравии, Сербии и Хорватии. Рассмотрены факторы, повлиявшие на крещение этих стран. Выделены общие особенности распространения христианства и особенные для каждой области. Сделана попытка рассмотреть сложность христианизации славян на этих территориях. Проблема христианизации славян остается малоизученной и требует дальнейшего исследования.

Ключевые слова: славяне, христианизация, Кирилл и Мефодий, кириллица, Моравия, Сербия, Хорватия.

В последнее время всё чаще происходят попытки мифологизации истории. Сейчас очень многие люди извращают на свой лад факты истории, пытаются придумать новые, ничем не обоснованные версии событий, связанных с таким процессом, как продвижение христианства на землях славян. Целью данной статьи является рассмотрение и сравнение процесса христианизации славян на территории Моравии, Сербии и Хорватии.

Хронологические рамки данной темы: с крещения Моравии в 831 году до окончательного крещения Хорватии по латинскому обряду в XI веке.

Географически процесс христианизации славян происходил на территориях современной Сербии, Хорватии, Чехии, Боснии и Герцеговины, Словении, Австрии, в долине реки Дуная.

Одним из первых целенаправленных актов массовой христианизации славян можно считать крещение Великой Моравии, первого славянского государства, располагавшегося севернее Дуная, на территории современной Чехии. В 829 году Франкский император Людовик II Немецкий решил крестить Моравию, для чего передал страну под юрисдикцию Пассауского епископства, а уже в 831 году епископ Регинар с помощью князя Моравии Моймира I первый раз крестил моравских славян[1]. В 846 году Людовик II вторгся в Моравию и сверг Моймира I. На место Моймира I был поставлен его племянник Ростислав. Таким образом, Людовик считал Ростислава своим вассалом и ставленником, но очень сильно просчитался, так как новый князь Моравии стал заключать союзы с врагами Людовика, например с Болгарским царством. Всё это сказалось на положении местного христианского духовенства, которое полностью состояло из франков. Так как духовенство имело сильное влияние на простой народ Моравии, Ростислав не стал рисковать, оставляя в тылу ненадёжных и очень влиятельных священнослужителей, и изгнал всех священников. Взамен изгнанных он попросил у папы Римского Николая I учителей для обучения и священников, но папа Николай I отказал ему в этом. Тогда Ростислав обратился к византийскому

IV Церковь в российской и мировой истории

императору Михаилу III с такой же просьбой. Михаил согласился отправить ему миссионеров, так как ему был нужен сильный союзник в Европе. Этими миссионерами стали Кирилл (в миру Константин) и Мефодий. Так начался первый этап моравской миссии с 863 по 869 год. Выбор пал на Кирилла и Мефодия, потому что Кирилл уже давно работал над созданием славянского алфавита, что должно было способствовать переводу Божественной литургии и Нового Завета[2].

В 864 году в Моравию возвращаются многие франкские священнослужители, это связано с вторжением на территорию Моравии войск франкского императора. В связи с этим на территориях, захваченных франками, миссия солунских братьев была приостановлена. В 865 году эти территории вернул под свою власть Ростислав I, а в 866 году их силами была создана национальная церковь, независимая от германского епископства. Это вызвала очень сильное негодование в Риме, и братьев вызвали к папе Римскому Николаю I. Официальной причиной вызова считается проповедование и использование в богослужении национального языка, что было строго запрещено Римом. Прибыв в Рим, Кирилл преподнёс папе Римскому в дар обретенные мощи св. Климента, и этим даром значительным образом улучшил отношения с Папой. В Риме Кирилл сильно заболел, и 14 февраля 869 года скончался. В 870 году Мефодий, посвященный в сан епископа Моравии и Паннонии, отправился вместе со своими учениками обратно в Моравию для продолжения начатой миссии. Таким образом, в Моравии, благодаря миссионерской деятельности Мефодия, основным стал византийский обряд. Об этом свидетельствует и тот факт, что сам Мефодий отверг франкский Символ Веры. Его противники, франкские священники, стали обвинять его в ереси, но он, пользуясь поддержкой папы Римского, сумел отстоять свою точку зрения.

После смерти Мефодия в 885 году снова встал вопрос о языке и обряде богослужения. Главный оппонент Мефодия в вопросе христианизации Моравии, франкский священник Вихтинг, отлученный от церкви при Мефодии, сразу после его смерти отправился в Рим, где был возвращен в лоно церкви. Сразу после этого при содействии нового правителя Моравии Святополка I, племянника Ростислава, часть учеников Мефодия были изгнаны. Причиной изгнания было то, что сам Святополк незаконно захватил власть у Ростислава. В ходе своего восстания Святополк прибегнул к помощи франкского короля. В результате такой смены власти и полюсов политической силы для Моравии, в частности для самого Святополка, стало более выгодным сотрудничество с Римом, чем с Византией. Именно с этим и было связано изгнание учеников Мефодия, изменения восточного обряда на латинский и признание франкского Символа веры.

Исходя из приведенных фактов можно сказать, что на процесс христианизации Моравии повлияло множество факторов, которые можно разделить на 2 группы. К первой категории факторов, тормозящих процесс христианизации, можно отнести: 1) нестабильную политическую ситуацию в Моравии и периодическую смену власти, за которой следовало изменение политического вектора; 2) конфликт между миссионерами от Папы Римского и учителями из Византии, основой которого являлся спор о языках богослужения и канонической принадлежности территории Моравии; 3) изгнание учеников Кирилла и Мефодия с территории Моравии; 4) запрет на использование славянского языка в ходе богослужения после смерти Мефодия. К факторам, которые содействовали христиа-

низации Моравии, относятся: 1) использование славянского алфавита и перевод на местные языки богослужебной литературы; 2) поддержка Рима в определенный период просветительской деятельности Кирилла и Мефодия среди западных славян.

Большинство учеников Кирилла и Мефодия, например Климент и Наум, после изгнания из Моравии отправились на Балканский полуостров. На Балканском полуострове в районе Охридского озера, в IX веке это территория Болгарии (современная Македония), в условиях отсутствия давления со стороны папских легатов и поддержки местной власти они продолжили активную миссионерскую деятельность. Историк Б. Н. Флоря считает, что самым видным из учеников Кирилла и Мефодия являлся Климент Охридский. Данный вывод он делает на основе анализов текстов, оставшихся от Климента. Основной целью творчества Климента было просвещение паствы, ради чего в своих поучительных словах он специально писал более доступным языком, чем в похвальных словах, которые были предназначены более образованному кругу лиц [3].

Важным фактором в процессе христианизации Балканского полуострова в целом, Сербии в частности, являются более ранние события. Известно, что ещё в IV веке была образована Салоникская архиепископия и Сирмийская митрополия, в которые входили территории современной Сербии. До 732 года эти земли находились в юрисдикции Римского престола. В 732 году подняла голову иконоборческая ересь, в ходе поддержки которой император-иконоборец Лев Исавр решил наказать Папу Римского Григория II за защиту иконопочитания. Лев Исавр изъял из юрисдикции Рима провинции в Восточной Илирии, где и проживали сербы, и передал их под покровительство Константинопольского патриарха. В результате этих событий из Восточной Илирии были изгнаны все римские миссионеры и священники, был изменён язык богослужения с латыни на греческий. Это наихудшим образом сказалось на положении христианства, так как местные народы не умели читать и общаться ни на одном из этих языков, а смена языка богослужения способствовала возвращению славян в язычество.

Настоящего прогресса в христианизации этого региона удалось достичь лишь полтора века спустя, когда на эти территории прибыли Кирилл и Мефодий. С помощью составленного ими алфавита они значительным образом упростили переход славян в христианство через понимание смысла богослужения и основ веры. Одним из самых важных достижений Кирилла и Мефодия на этой территории является тот факт, что приблизительно между 867 и 874 годами крещение приняли сербские князья Мунтир и Гойко, получившие в православии имена Стефан и Пётр.

Процесс христианизации Сербии, так же как и Моравии, затянулся вследствие новых политических причин, в том числе конфликта между Византийским императором и Папой Римским. К положительным факторам, способствующим христианизации, надо отнести удачное использование славянского алфавита и благотворное влияние учеников Кирилла и Мефодия на сербов; среди учеников наиболее значительными являются святые равноапостольные Климент и Наум Охридские.

Христианизация Хорватии (в те времена Далмации, являющейся территорией Восточной Римской империи) проходила совершенно иначе, чем христианизация Сербии и Моравии. Далмация относилась к канонической территории

IV Церковь в российской и мировой истории

Римского епископа. Начало данного процесса положил Папа Римский Иоанн IV, который был родом из Далмации. В VII веке Иоанн IV отправил сюда священника Мартина. Активную помощь Мартину оказывали хорватские князья, принимавшие христианство и крестившие вместе с собой всю родоплеменную знать. Важную роль в крещении славян в VII веке сыграло то, что во время переселения на земли Далмации язычники хорваты селились рядом с городами, населёнными христианами, и сами принимали христианство. Хорваты заселились рядом с городами, принадлежащими Византии, и могли выступать в роли прямых военных союзников [4]. Империя старалась привлечь на свою сторону хорватскую знать и обеспечить ее лояльность.

С самого начала на территории Далмации было разрешено использование во время богослужения местных языков, что значительно упростило процесс принятия христианства местными племенами. И лишь с течением времени, под давлением Рима, латынь стала преобладающим языком в богослужении. Остаётся спорной личность хорватского князя, при котором христианство смогло закрепиться на данной территории.

Таким образом, можно отметить, что процесс христианизации Хорватии протекал достаточно ровно, не был сопряжен с проблемами внешней и внутренней политики. С самого начала здесь закрепилось западное христианство и развивалось благодаря активной миссионерской деятельности Рима. Использование славянского языка и лишь со временем постепенное вытеснение его латынью способствовали усвоению христианских истин среди местной знати и народа. И хотя в XI веке собирались соборы, на которых восточные священники высказывались за то, чтобы хорваты приняли православие, католические традиции на данной территории уже утвердились достаточно прочно.

Сравнивая процесс христианизации земель Моравии, Сербии и Хорватии, можно отметить, что они имели как общие черты, так и индивидуальные особенности. К общим чертам стоит отнести следующее: 1) использование местного языка, значительно ускорившее и упростившее христианизацию племён; 2) длительность процесса христианизации, растянувшегося на несколько столетий; 3) постоянная борьба между западными и восточными христианскими традициями. К различиям относятся: 1) политическая борьба, присутствовавшая на всех трёх территориях, но имевшая разную интенсивность и значение; 2) внешнее вмешательство со стороны соседних государств, которое имело место быть во время христианизации Моравии и Сербии, но таковое полностью отсутствовало в период христианизации Хорватии.

Литература

1. Фульдские анналы. Годы 829-863 [Электронный ресурс] / пер. с нем. А. Кулаков // Восточная литература. – Режим доступа URL: http://www.vostlit.info/Texts/rus17/Ann_Fuld/frameset1.htm (дата обращения: 24.11.2018)
2. Славяне и Византия / сост. Г. Литаврин, Д. Ангелов // Изучение культур славянских народов. – М.: Общественные науки и современность, 1987. – 36-42 с.
3. Флоря, Б. Н. Судьбы кирилло-мефодиевской традиции после Кирилла и Мефодия / Б. Н. Флоря, А. А. Турилов, С. А. Иванов. – СПб.: Алетейя, 2000.
4. Алексеев, С. В. Летопись попа Дуклянина: перевод и комментарий. – СПб.: Петербургское востоковедение, 2015. – 288 с.

A. A. Sharov

Baptism of Moravia, Serbia and Croatia: comparative analysis

The article is devoted to the analysis of the process of Christianization of Slavic tribes in Moravia, Serbia and Croatia. The factors influencing the baptism of these countries are considered. The general features of the spread of Christianity and special for each region are highlighted. An attempt is made to consider the complexity of the Christianization of the Slavs in these territories. The problem of Christianization of the Slavs remains little studied and requires further research.

Keywords: Slavs, Christianization, Cyril and Methodius, Cyrillic, Moravia, Serbia, Croatia.

References

1. Ful'dskie annaly. Gody 829-863 [Fulda annals. Years 829-863], translated from German // Vostochnaya literatura [Eastern literature]. [Electronic resource] Mode of access: http://www.vostlit.info/Texts/rus17/Ann_Fuld/frameset1.htm (date accessed: 24.11.2018)
2. Slavyane i Vizantiya [Slavs and Byzantium] // Izuchenie kul'tur slavyanskih narodov [Study of cultures of Slavic peoples]. Moscow, 1987. – 36-42 p.
3. Florya B. N. Sud'by kirillo-mefodievskoj tradicii posle Kirilla i Mefodiya [The Fates of the Cyrillo-methodian tradition after Cyril and Methodius]. St Petersburg, 2000.
4. Alekseev S. V. Letopis' popa Duklyanina: perevod i kommentarij [The Chronicle of the pope Dukljanin: translation and commentary]. St Petersburg, 2015. – 288 p.